

اصلیت

از قلم

جناب خواجه غلام محمود صابری کسب و نیاں
حب فراش

خان بہاؤ مظفر علی خاں صاحب کسب و نیاں
جاریہ منظر نگار

دارالاشاعت ہوا راجہ ضلع
برائے

ممتاز پریس منظر نگار میں طبع ہوئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَايِدًا وَمُصَلِّيًا

مسئلہ مستعہ کی جانچ کرنے کے لئے ہم صرف اہل اسلام ہی کو نہیں بلکہ تمام دنیا کے ہر اس شخص کو مخاطب کرتے ہیں جو جو اس غمہ سے مسلح چست و درست ہے اور جو دیوانہ نہ ہونے کا ڈاکٹری سارٹیفکیٹ حاصل کر سکتا ہے۔

مستعہ کے مسئلہ پر غور کرتے وقت اپنے دماغ سے یہ امر نکال دو کہ چونکہ شیعہ کسی فعل کو جائز قرار دیتے ہیں لہذا وہ ناجائز اور حرام ہے۔ شیعوں کے حلال و حرام سے قطع نظر کر کے اگر غیر مسلم ہو تو یہ غور کرو کہ آیا قانون مستعہ قانون عقلی کے مطابق ہے یا نہیں۔ اور مسلمان ہو تو قانون عقلی کی تصدیق کئے یہ بھی دیکھو کہ احکام خدا اور رسول کے موافق ہے یا مخالف اور کسی خاص زمانہ کے لئے ہتیا یا ہر زمانہ کے لئے اور کسی خاص صورت میں جائز ہے یا ناجائز ہے۔ یا عام حالت میں محض اعتراض کی غرض سے اعتراض کرو۔ غور اور عقل سلیم کام لو۔ اگر مطابق عقل اور شرع ہو مان لو اور اگر اس کے خلاف ہو تو ہم بھی تمہارے ساتھ مستعہ کو نبوالوں کو بدکار کہنے کے لئے تیار نہیں۔

متعہ کا مسئلہ اس وقت تک نہیں سمجھا جاسکتا جب تک نکاح اور اس کی ضرورت اور اہمیت سمجھ میں نہ آجائے۔ لیکن نکاح کا مسئلہ بجائے خود ایک علیحدہ اور طویل مضمون کا محتاج ہے۔ مگر چونکہ متعہ پر بحث کرنے والے کے لئے ناگزیر ہے کہ وہ اسپر گہری نظر ڈالے۔ لہذا میں کوشش کروں گا کہ متعہ اور اس کی متفرق راہوں اور صورتوں پر ہلکی روشنی ڈالتا ہوا اپنے نفس مضمون پر پہنچ جاؤں۔

تواریخ پارینہ کی ورق گردانی کرنا اے جانتے ہیں کہ زمانہ ابتدائی میں لوگ وحشی حیوانات کی طرح مطلق العنان تھے۔ ان لوگوں میں نکاح کا رواج نہ تھا اور نہ یہ لوگ کسی قانون معاشرت کے پابند تھے۔ ہر مرد ہر عورت کے لئے جائز اور ہر عورت ہر مرد کے لئے مباح تھی۔ جس طرح زمانہ نے ترقی کی یہ حیوانیت کم ہوتی گئی۔ اور بالآخر "ہمارا" اور "تمہارا" والا فطرتی قانون جیسے حیوانیت غالب آگئی تھی مناسب اتفاقات اور عقلی ترقیوں کے باعث خود بخود ظاہر ہونے لگا۔ یہ وحشی مطلق العنانی کی زنجیریں کچھ ڈھیلی ہوئیں۔ کچھ دنوں بعد جماعت اور قبائل کی منظم صورتیں دکھائی دینے لگیں اور ان روز روز کی خانہ جنگیوں میں جو مطلق العنانی کی وجہ سے پیدا ہو گئی تھیں فی الجملہ کمی محسوس ہونے لگی۔ تاہم مہاجرات کے زمانہ تک یہ دستور جاری تھا کہ ایک ہی وقت میں ایک ہی مرد کا آٹھ دس بیویاں اور ایک ہی عورت کے ایک ہی وقت میں آٹھ دس شوہر ہوا کرتے تھے جیسا کہ پانچوں پانڈوں کے حالات سے بخوبی ظاہر ہے۔ چونکہ یہ ترقی بھی سوسائٹی کو امن و امان کے ساتھ قائم رکھنے کے لئے کافی ثابت نہ ہوئی لازم ہوا کہ یہ خانہ جنگیاں اس طور پر دور کر دی جائیں کہ ایک مرد کے لئے ایک خاص عورت اور ایک خاص عورت کے لئے ایک خاص مرد تجویز کر کے مخصوص کر دیا جائے۔

اور اس طور پر وہ بد مزگیاں جو قوت حیوانی کے باعث سوسائٹی کو درہم و برہم کرتی
دالی ہیں دور ہو جائیں اور ہر شخص بلا شرکت غیرے و بے مداخلت اپنے اپنی ملکیت
پر مالکانہ قابض و خیل و متصرف رہے۔

خدا ہو یا نبی اس کا سکھایا سوا یہی آخر الذکر قانون تھا جس نے مرد اور عورت میں
خصوصیت پیدا کر دی۔ انبیاء یا ہادیان گذشتہ اس قانون معاشرت کے مرتب کرنے
اور اس پر عمل درآمد کرنے کے لئے پیدا ہوئے (یا اہل کتاب کی زبانوں میں) بھیجے گئے تورت
انجیل اور خصوصاً تعلیم حواریان حضرت عیسیٰ قانون معاشرت سے مملو ہیں۔ خدا کے
اس پاک کلام نے جو ہم لوگوں تک حضرت ختمی مرتبت نے پہنچایا قانون معاشرت
کی تمام گتھیوں کو بطریق اکمل سلجھادیا اور لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ (زمین پر
فساد مت کرو) فرما کر ایک حتمی اعلان کر دیا۔ میرا یہ لکھنا محض دعویٰ ہی دعویٰ نہیں ہے
بلکہ انشاء اللہ ذیل میں دلیل بھی عرض کر دوں گا۔ بہر حال ہر بنی نے اپنے اپنے زمانہ میں
اپنی اپنی قوم کی قوت ضرورت اور آداب و ہوا کو مد نظر رکھ کر اصول ایک ہے لیکن
فروعاً مختلف احکام شائع اور نافذ فرمائے۔ ان حضرات کے احکام سے ظاہر ہوتا ہے
کہ نکاح وہ شرعی اور تمدنی معاہدہ ہے جو سلسلہ معاشرت کو کچھ ایسی حد بندیوں
کے ساتھ قائم اور جاری رکھتا ہے جس سے سلسلہ نسل امن و امان کے ساتھ قائم و برقرار
رہتا ہے اور اس کا اصلی مقصد یہ ہے کہ قوت شہویہ مطلق العنانی سے باز رہے۔ اور خالق
خدا اپنی زندگی گانی امن و آسائش سے بسر کرے۔

و دوسرے کہ غور کرنے والا تو کہہ دے گا کہ نکاح اور حرام کاری میں کچھ بھی فرق نہیں ہے
اس لئے کہ حاصل دونوں کا ایک ہی ہے اور صرف ایک شخص کا دوسرے کو مخصوص کر لینا

ففس معاملہ میں کوئی فرق پیدا نہیں کرتا۔ لیکن سمجھداران دونوں میں بہت فرق سمجھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہی فرق دنیا کی مہذب سوسائٹی کے پیدا کرنے اور اس کے آئندہ قائم رکھنے کا باعث ہوا ہے۔ دیکھو شادی کرنے والے اگر برداشت کرنے کی قوت نہیں رکھتے تو سوسائٹی میں مداخلت سمجھے جاتے ہیں اور اگر برداشت کرنے کی قوت رکھتے ہیں تو وہ قطع نسل کے باعث ہو کر قانون فطرت کے مجرم قرار پاتے ہیں۔ عقلاً ان کو بے حمیت بزدل اور خود غرض جانتے ہیں۔ اس لئے کہ ایسے لوگ سوسائٹی کے سبب و راحت میں دوسروں کے شریک نہ ہو کر اس کی اصلی اغراض کو فوت کر دیتے ہیں اپنی راحت میں دوسروں کو شریک نہیں کرتے اور بڑبڑتی ہوئی گراںباریوں سے مرعوب ہو کر اپنے تنہا رنج و راحت پر قناعت کر بیٹھتے ہیں۔

گو میں جانتا ہوں کہ نکاح اور حرام کاری کے فرق کو دنیا مانے ہوئے بھی ہے اور موجودہ زمانہ کا ہر مذہب نکاح کی ضرورتوں کو تسلیم کئے ہوئے ہے۔ تاہم میری مندرجہ بالا تحریر تحصیل حاصل نہیں ہے اس لئے کہ میرے مخاطب وہ بھی ہیں جو قانون معاشرت کو قانون عقلی نہیں سمجھتے ہیں اور زنا کے مرتکب ہو کر اپنے کو خدا کا کیسا قوم کا بھی گنہگار نہیں جانتے۔ شادی نہ کرنے والے یا قانون معاشرت کے پابند نہ ہو کر زنا کرنے والے غور کریں کہ اگر خدا کی خدا کی انہیں لوگوں کے ایسی ہو جائے تو آیا قطع نسل کے باعث دنیا ایک صدی سے زیادہ قائم رہ سکتی ہے۔ یا سوسائٹی کا بد چلنیوں اور فساد کے باعث ایک ہفتہ سے زیادہ قیام ہو سکتا ہے۔ میرے نزدیک اگر ان کے خواص خمسہ درست ہیں تو وہ اس کا جواب نفی میں دینگے۔

یہاں تک عرض کر کے میں اب ضرورت نکاح کو چھوڑ دیتا ہوں اور دیگر امور کے

فروعات پر ایک مختصر نگہری نظر ڈالنا چاہتا ہوں۔ اسی مقام پر ایک سوال پیش آیا ہے کہ
 ہوتا ہے کہ آیا ہر شخص کے لئے نکاح کرنا ضروری ہے یا نہیں۔ جواب یہ ہے کہ نہیں صرف
 وہی شخص نکاح کر سکتا ہے جس میں قابلیت موجود ہو۔ ناقابل شخص کے لئے ایک نکاح
 بھی عقلاً حرام ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ آیا مرد یا عورت ایک ہی وقت میں ایک سے
 زیادہ نکاح کر سکتا ہے یا نہیں اس سوال کے جواب دینے سے پہلے ہم کو یہ دیکھنا ہو گا کہ
 نکاح کا عام اصول کیا ہے جب ہم اس عام اصول کو سمجھ لینگے تو اس سوال کے جواب دینے
 میں آسانی ہوگی۔ تجربہ انسانی شاہد ہے کہ عام حالتوں میں اور عام طور پر ایک مرد کی
 حیوانیت دفع کرنے کے لئے ایک ہی وقت میں ایک اور صرف ایک عورت کافی ہے
 ہر اہل مذہب جو اپنے کو اہل کتاب کہتا ہے اسی پر عال ہے کیونکہ ان کے ہادیوں نے
 صرف ایک نکاح کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ ہادی جناب سرور کائنات نے بھی ایک وقت
 میں صرف ایک نکاح جائز قرار دیا ہے۔ وہ شخص جو یہ کہتا ہے کہ آنحضرت نے ہر حالت
 صورت میں ایک ہی وقت میں چار شادیاں تک کرنے کی اجازت دی تھی گوہ مذہب
 اسلام سے ناواقف ہے اور رسول عربی پر تہمت لگاتا ہے جیسا کہ آگے ظاہر ہو گا۔
 عام اصول تو معلوم ہوا کہ ایک ہی وقت میں مرد کے لئے صرف ایک نکاح جائز
 ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مرد کا ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ نکاح کرنا بھی کسی
 حالت میں جائز ہے یا نہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ہر مذہب و ملت نے خاص خاص
 صورتوں میں اسے جائز قرار دیا ہے مثلاً کسی شخص کی زوجہ مفلونہ یا مجنون ہو گئی۔
 یا کسی دوامی اور متعدی مرض میں مبتلا ہے تو ایسے مرد کے لئے تو یہ بیت۔ غسل۔ کپڑے۔
 قرآن۔ شاستر اور خود قانون فطرت کی رو سے کیا حکم لگایا جاسکتا ہے کیا یہ مرد

اپنی پیاری بی بی کو طلاق دے کر دوسری شادی کرے اور اس طرح مان نہبیہ کے لئے اسے محتاج کر دے اور اسے حق زوجیت کے پانے سے محروم کر دے۔ یا اسے یہ لازم ہو گا کہ زوجہ ادنیٰ کو اپنی جگہ پر قائم رہنے دے اور اپنی ضرورتوں کے رفع کرنے کے لئے دوسرا عقد کرے۔ ہر ملت اور مذہب نے اسی آخر الذکر صورت کو جائز قرار دیا ہے۔ کیوں؟ اس لئے کہ اگر اس کی حیوانیت دفع کرنے کے لئے دوسرا عقد جائز نہ قرار دیا جائے گا تو یہ نام کا بیاہا کنوارے سے کم محذوش نہ ثابت ہو گا۔ لہذا یہ دعویٰ کہ دوسرا عقد مرد کے لئے ہر حالت میں ناجائز ہے غلط اور خلاف عقل ٹھہرا۔ معلوم ہوا کہ ایسی صورتیں بھی ہیں جن میں ایک ہی وقت میں مرد ایک سے زیادہ نکاح کر سکتا ہے اور عقلاً وہ جائز ہے۔

اب اس امر کے سمجھنے کے لئے کہ ہادی عرب نے نکاح اور اس کے فروع سے متعلق کیا فرمایا ہے وہ کہانتک موافق عقل ہے۔ ہم کو پہلے عرب اور اہل عرب کو سمجھنا ہو گا۔ ہم جانتے ہیں کہ ہر صوبہ کا قانون وہاں کی ضرورتوں کو مد نظر رکھ کر مرتب کیا جاتا ہے۔ ممالک متحدہ اگرہ کے قانون لگان کو بنگال کا قانون لگان سمجھنا سخت غلطی ہے اور یہ ہر اعتراض کرنا کہ دونوں صوبوں کا قانون ایک ہی کیوں نہیں ہے۔ صوبہ اور صوبہ کی ضرورتوں سے ناواقفیت ظاہر کرتا ہے۔ لیکن ضابطہ دیوانی اور تعزیرات ہند عام ہندوستان کے لئے ایک ہی ہے اس لئے کہ یہ قانون تمام ہندوستان کی ضرورتوں کو مد نظر رکھ کر مرتب کئے گئے ہیں۔ چونکہ حضرت ختمی مرتبت کو تمام دنیا کے لئے قانون معاشرت مرتب کرنا تھا اس لئے ان پر لازم تھا کہ وہ ایسے قوانین مرتب کریں جو ہر ملک اور ہر آدمی کے لئے یکساں مفید ہوں۔ اہل علم جانتے ہیں کہ سرد گرم اور معتدل مقامات کے

قوانین معاشرت۔ وہاں کی غذا۔ نمو۔ اور آب و ہوا کا بہت بڑا اثر پڑتا ہے۔

ایک عرب اور مالک یورپ کی غذا۔ نمو اور آب و ہوا میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

عرب کا باشندہ اگر ایک سال میں دو بار فصد لینے کی زحمت گوارا نہ کرے تو اس کے خون کی طعینانی اسے تندرست رہنے نہ دیگی۔ ان میں سے اکثروں کا نشو و نما کچھ ایسا ہوتا ہے کہ خود ملک عرب کی ایک عورت انکی خواہشات حیوانی کے دفع کرنے کے لئے کافی نہیں ہوتی۔ اس کی خاص وجہ یہی ہے کہ ان کی غذا اور ان کے ملک کی آب و ہوا تمام دنیا کی غذا اور آب و ہوا سے جدا گانہ ہے۔ تو اس طرح عرب کے سیر کرنے والے جانتے ہیں کہ حضرت ختمی مرتبت کے مبعوث ہونے سے پہلے یہ جنگلی اور وحشی قوم اپنی قوت شہوانی کے ہاتھوں کن کن خانہ جنگیوں اور خرابیوں میں مبتلا تھی۔ ایک نکاح والا بے اعتراض قانون اس قوم کے حیوانی مادہ کو دفع کرنے میں اور ان کی مہذب سوسائٹی بنانے کے لئے کافی ثابت نہ ہوا۔ عقلاً ضروری تھا کہ نکاح کے قانون میں کچھ ایسی مستثنیات بڑھادی جائیں جو ملک عرب اور دیگر ایسے مقامات کے لوگوں اور کل ان اشخاص کے لئے جو اتفاقاً عرب والی قوتوں کے ساتھ پیدا ہو جائیں ان کی ضرورتوں کو رفع کرنے والے ہوں اور یہ نکاح کا قانون ہر ایسے شخص کے لئے مفید ہو جسکو ایسے اتفاقات اور ایسی صورتوں کا سامنا ہو جس میں اسے ایک سے زیادہ عقد کرنے سے مفر نہ ہو سکے۔

مجھے افسوس ہے کہ اکثروں نے اب تک یہ نہ سمجھا کہ عرب کے ہادی نے جو قوانین نکاح مرتب فرمائے وہ کیا ہیں اور ان کا مطلب کیا ہے۔ تمام دنیا میں ایک عام حکم غلط خیال پھیلا ہوا ہے کہ مسلمانوں کے یہاں ایک ہی وقت میں چار بیویاں

جائز ہیں۔ یہ جھوٹ اور سخت جھوٹ ہے۔ جس طرح ہر مذہب و ملت نے ایک اور صرف ایک نکاح جائز قرار دیا ہے اسی طرح ہادی عرب نے بھی صرف ایک نکاح جائز فرمایا ہے جس طرح اور مذاہب نے تعداد اذواج کو خاص خاص صورتوں میں جائز جانا ہے اسی

طرح ہادی عرب نے بھی خاص حالتوں میں اس کی اجازت دی ہے۔ البتہ عرب و دیگر

مقامات کی ضرورتوں کو محسوس کر کے مستثنیات میں اضافہ فرمایا ہے جو عقلاً ضروری تھا۔ اگر

متنبہیں ہادی عرب کے قوانین نکاح کو سمجھنا ہے تو ان آیات قرآنی اور ان احادیث نبوی کو

اٹھاؤ جو قانون نکاح پر روشنی ڈالتی ہیں اور غور سے پڑھو۔ تم دیکھو گے کہ حضرت ختمی مرتبت

نے اس شخص کو ایک نکاح کرنے سے بھی منع فرمایا ہے جس میں ایک نکاح کرنے کی بھی

قابلیت نہیں ہے۔ تعداد نکاح میں صرف ایک نکاح کو جائز قرار دیا ہے۔ مگر چونکہ

ہادی عالم اور خاتم المرسلین کا لقب اس کا مقتضی تھا کہ ہر مقام کی ضرورتوں کو نظر

رکھ کر قانون معاشرت مرتب کیا جائے اس لئے حضرت ممدوح نے خاص خاص

صورتوں اور خاص خاص حالتوں میں تعداد اذواج کو جائز قرار دیا۔ احکام

الہی اور احادیث نبوی سے ظاہر ہے کہ وہ شخص جس میں ایک بھی نکاح کرنے کی قابلیت

نہیں ہے اس کے لئے ایک نکاح بھی حرام مطلق ہے۔ مگر وہ شخص جس میں ایک نکاح

کرنے کی قابلیت موجود ہے اور وہ نکاح نہیں کرتا بلکہ حرام کاری کرتا ہے وہ

قابل تعذیر اور گنہگار نہیں کرتا اور برداشت کرتا ہے

تو قطع نسل کا باعث ہو کر قانون قدرت اور مذہب کا مجرم ٹھہرتا ہے اور جائز

طریقوں کو چھوڑ کر فطری قوتوں کے ناجائز مصرف سے اخلاقی اور معاشرتی فساد

اور کمزوری پیدا کر نیک باعث ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ شخص جو ایک سے زیادہ نکاح

کرنے کی قابلیت نہیں رکھتا۔ اس کے لئے ایک سے زیادہ نکاح حرام ہے۔ مگر وہ شخص جو ایک سے نکاح کرنے کی قابلیت رکھتا ہے لیکن اس میں تحمل کی قوت بھی موجود ہے تو ایسے شخص کے لئے بھی ایک سے زیادہ نکاح ممنوع ہے اس لئے کہ مرد عورتوں کے درمیان انصاف قائم رکھ کر زندگی کو آرام کے ساتھ بسر کرنا اگر محال نہیں تو قریب قریب ناممکن ہے۔ لیکن وہ شخص جس میں قابلیت موجود ہے مگر برداشت کرنے کی قوت نہیں رکھتا وہ اپنی قابلیت کے مطابق ایک ہی وقت میں دو تین چار تک حمل سے زیادہ قابلیت نہیں ہوتی نکاح کر سکتا ہے۔ مگر اس کو لازم ہے کہ ان عورتوں کے درمیان انصاف اپنے اہلی اور وسیع معنوں میں قائم رکھے گو خدا کو علم ہے کہ یہ انصاف قائم رکھنا آسان نہیں ہے۔

مجھے یقین ہے کہ اس مضمون میں مجہر طوالت کا الزام نہ لگایا جائیگا کیونکہ نکاح کے متعلق اب اس سے بھی زیادہ مختصر لکھنا جسد رکھ میں لکھ گیا میرے امکان سے باہر لیکن نکاح کا مضمون اس وقت تک نہیں ہوڑا جاسکتا جب تک کہ میں اس مقام پر اس اعتراض کا ہی جواب نہ دے لوں کہ غریب عورتوں نے کیا گناہ کیا ہے کہ ان کو ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ نکاح کرنے والے قانون سے مستفیذ ہونے کا موقعہ نہ دیا جائے در انحالیکہ ان کی قوت سرمد کی قوت سے زیادہ ہے۔ اعتراض بجائے خود مزید ار اور نازک ہے اور تعداد ازدواج کی طرح یہ بھی ایک بڑے مضمون کی ضرورت رکھتا ہے۔ مگر چونکہ مجھ کو "متعہ" پر مضمون لکھنا ہے مجبور ہوں کہ اس مسئلہ کو بھی چند سطروں میں اڑا پھینکوں اور جواب میں معقول لیکن محمل اشار کرتا ہوں اپنے نفس مضمون پر آجاؤں۔

اس اعتراض کا موٹا۔ نفوس۔ پر معنی۔ آسان۔ بہترین اور عام فہم
 جواب تو اس سے بہتر نہیں ہو سکتا جو جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے ایک قابل شاگرد مولانا علی ابن ابیطالب علیہ السلام نے برحسبہ دے دیا ہے۔
 اور وہ یہ ہے کہ اگر عورتوں کو ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ نکاح کرنے کی
 اجازت دی جائے تو سوسائٹی کا شیرازہ بکھر جائیگا اور نہ معلوم ہو سکے گا کہ زید
 فی الحقیقت کس کا بیٹا ہے اور ہندہ فی الحقیقت کس مرد کی لڑکی ہے۔ اس لاعلمی سے
 نہ صرف تقسیم ترکہ محال ہو جاتی ہے بلکہ تمام جہان کی وہ خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں
 جن کی وجہ سے سوسائٹی قائم نہیں رہ سکتی اور اس طرح نکاح کا اہلی مقصد قوت
 ہو جاتا ہے۔

اس قابلانہ جواب کے علاوہ معترض کا یہ کہنا کہ عورتیں مردوں سے زیادہ
 قوت رکھتی ہیں بجائے خود محتاج دلیل ہے۔ علم ”سائیکا لوژی“ کا جاننے والا جانتا ہے
 کہ خداوند عالم خواہ نچر نے مردوں اور عورتوں کی قوتوں میں بھی زمین و آسمان کا
 فرق رکھا ہے عورتوں کی قوت وہ کتنی ہی زیادہ کیونکہ ان کی جائے تاہم وہ
 یعنی ”متعدی“ ہے لیکن خالق مطلق نے مردوں کی قوت کو محدود رکھا۔ یعنی ”لازمی“
 خلق فرمایا ہے۔ میں نے اپنے نزدیک تو مجہداروں کے سمجھنے کے لئے۔ بہت کچھ کہہ دیا
 لیکن بخیاں عوام یوں بھی عرض کئے دیتا ہوں کہ فطرًا مرد خود ابھرتا ہے اور عورت
 ابھارنے سے برا فروختہ ہوتی ہے۔ علاوہ اس کے عورتوں کو ضبط اور برداشت
 کرنے کی بھی قوت مرد سے بدرجہا زیادہ عطا کی گئی ہے اور اس امر میں اس کا شریک
 مددگار ہے۔ ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ نکاح کی اجازت نہ ملنے سے عورتوں

مکلف بہت ہی کم ہے۔ مثال کے لئے وہی پارینہ خانہ جنگیاں جن کو میں ابتدا میں بیان کر آیا ہوں کافی ہیں۔

نکاح کی بات یہ ہے جو کچھ کہنا تھا میں کہہ چکا۔ اس کی مزید بحث اور جواز کے لئے دیکھو تمدن عرب مترجمہ فخر قوم سید حسن صاحب بلگرامی۔ میں دکھا چکا ہوں کہ ایسی ہی صورتیں ہیں جن میں ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ نکاح جائز ہے۔ اب میں یہ رکھتا اور دکھانا چاہتا ہوں کہ آیا ایسی بھی صورتیں ہیں یا نہیں جن میں تعداد ازدواج والا قانون بھی سہا سے لے کر کافی ہو۔ اگر کوئی ایسی صورت ہے اور اس کے لئے قانون معاشرت میں کوئی دفعہ نہیں ہے تو وہ صورت نکاح کے شیرازہ کو پرانگندہ کر دیگی۔ مثال کے لئے کزیوں سمجھئے کہ ایک قوجی لازم کو قوجی حکم یا فردرتوں کی وجہ سے کسی غیر ملک میں تین سال کے لئے رہنا ضروری ہے۔ دارالحرب کے مصالح اور مواقع اجازت نہیں دیتے کہ وہ اپنی زدہ کو اپنے ہمراہ لیتا جائے۔ قوت برداشت کر نیکی نہیں رکھتا۔ اپنی پیاری اور فرمانبردار بی بی کو طلاق دینا نہ ضروری ہے بلکہ گناہ سمجھتا ہے۔ صورت یہ ہے کہ اگر وہ اپنے ملک میں رہتا تو اس کے لئے ایک نکاح بہت کافی تھا اگر ایسا شخص آپ سے یہ سوال کرے کہ کیوں مولانا اب میرے واسطے کیا حکم ہوتا ہے تو آپ اسے کیا جواب دینگے۔ اگر آپ یہ ارشاد فرمائیں کہ گواہ اپنے ملک میں رہ کر تہاے لئے دوسرا نکاح ہے ضرورت تھا۔ لیکن ضرورت مجھو رگوتی ہو کہ تم یہاں دوسرا نکاح کر لو تو میں نہایت ادب کے ساتھ عرض کروں گا کہ تین سال کے بعد وہ غریب اس عورت کو کیا کرے گا اور کس کے گھرے باندھیں گے۔ کیونکہ مکان پہونچکر اس کے لئے یہ عورت کو نہ صرف بے ضرورت بلکہ عذاب جان و عذاب خاتماں پہونچ جائیگی

علاوہ اس کے غیب سپاہی کے محدود ذرائع کفالت کے متحمل نہ ہو سکیں گے۔ اگر جناب کا یہ ارشاد ہو گا کہ تین برس کے بعد طلاق دید تو میں پہرہ ادب سے عرض کروں گا کہ ایسا نکاح جس میں پہلے ہی سے یہ سوچ لیا جائے کہ کچھ دنوں بعد ہم طلاق دیدینگے تو خود آپ کے اصول کے بموجب وہ نکاح نکاح نہیں ہے کیونکہ نکاح کے لئے دائمی نیت لازمی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ آپ کی پاکی اس مقام پر رکھ دی گئی اور بجز اس کے کہ اب اسے کھیل کھیلنے کی اجازت دیدیں آپ کے اصول کے بموجب کوئی دوسرا چارہ باقی نہیں رہتا۔

ذرا خدا کے لئے غور کرو۔ سوچو اور سمجھو کہ قانون کا مقصد اخلاق کا درست کرنا ہے نہ کہ درست کئے ہوئے اخلاق کو خراب کر دینا۔ اور یہ بھی دیکھو کہ صرف فوج کی ہی ملازمت پر موقوف نہیں ہے۔ غور کرتے کے بعد تم بہت سی ایسی صورتیں پاؤ گے جن میں کوئی سمجھدار عقد ثانی کو جائز اور اپنے حق میں مفید نہ سمجھے گا۔ تم کو بہت سے ایسے لوگ ملیں گے جو سلسلہ تجارت یا ملازمت غیر ممالک میں یا ایسے مقامات پر رہا کرتے ہیں جو ان کے وطن سے بہت دور ہیں اور وہ برسوں گھر بار چھوڑ کر اس مقام پر رہنے کے لئے مجبور ہیں۔ ان میں سے بعض ایسے بھی ملیں گے جن کا مختلف مقامات پر قیام رہا کرتا ہے تو کیا تم ان کے لئے ہر ملک میں ایک ایک نکاح کرنا جائز قرار دیتے ہو۔ حالانکہ تم خود اپنے اصول کی بموجب ان میں سے ایک جگہ بھی عقد ثانی کرنا جائز نہ قرار دو گے غیر ملک کو چھوڑ دو۔ ہم تم کو ایسی مثالیں بھی دینگے جن میں یہ مصیبت گہر بیٹھی پیدا ہو جاتی ہے اور سمجھدار عقد ثانی نہیں کر سکتا۔ اگر تمہارا قانون اس کے واسطے کوئی دفعہ نہیں رکھتا تو وہ کھیل کھیلنے کا اور اخلاقی گناہ کا مرتکب ہو گا۔ مثلاً ایک شخص کی

بیمار ہے۔ عارضہ یا تو متعدی ہے۔ یا بیماریا تعلق پیدا کرنے والے کے لئے تعلقات پیدا کرتا مضر ہے۔ حکم کا حکم ہے کہ ایک مدت تک کوئی تعلق نہ رکھو۔ چونکہ بیماری دورانی نہیں بلکہ عارضی ہے یہ غیب دوسرا نکاح بھی شرعاً بمصالح مندرجہ بالا نہیں کر سکتا۔ اب اس کے اصول کے بموجب یہ غیب دوسرے کی بہو بیٹیوں پر نگاہ نہ ڈالے تو کیا کرے۔ یہی صورتیں ہیں اور ایسے ہی مواقع ہیں جن کو مد نظر رکھ کر حضرت ختمی مرتبت نے عارضی نکاح یا دوسرے الفاظ میں ”متعہ“ کو جائز و نافذ فرمایا جس سے فریقین کو ایسا نہیں ہے۔ قانون اسلام نے ان صورتوں کو لائیکل اور ان بیماریوں کو لا علاج نہیں چھوڑا ہے اور سوسائٹی کو امن کے ساتھ قائم رکھنے کے لئے کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا خاص خاص موقع پر خود ہادی قوم نے متعہ کرنے کی اجازت فرمائی ہے جس سے اسلام کا کوئی فرقہ منکر نہیں ہے۔ حضرت عمر نے قانون متعہ کو ناجائز اور کالعدم کر دیا۔ ہم مباحثہ کی غرض سے ان لیتے ہیں کہ ان کے متبرک زمانہ میں متعہ کا بیجا استعمال کرنے کے باعث حرام کاریاں بڑھ گئی تھیں۔ تاہم کسی اچھے اور ضروری قانون کا بیجا مصرف ملزموں کو قابل ستر اٹھیراتا ہے نہ کہ وہ ضروری قانون مسدود و منسوخ کر دیا جاتا ہے جو جو صورتیں اور حالتیں میں نے اوپر عرض کی ہیں ان کو رسول کے زمانہ سے کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ وہ ہر زمانہ میں موجود ہوتی ہیں اور جن سے خود حضرت خلیفہ ثانی صاحب کا بھی زمانہ خالی نہیں رہ سکتا۔ لازم تھا اور ہے کہ متعہ اور نکاح ثانی کا بیجا مصرف سختی کے ساتھ روکا جائے۔ مگر سختی کے ساتھ روکنے کے پہنچتی نہیں ہیں کہ ان کو منسوخ اور کالعدم کر کے لوگ مطلق العنان بنادے جائیں اور حرام کاری کا بازار گرم کر دیا جائے جس کی خالد بن ولید اچھی مثال ہے۔ متعہ کے کلیتاً حرام

کر دینے سے جو جو حرام کاریاں اب تک ہو چکیں یا جو آئندہ ہوتی رہیں گی ان کا ذمہ دار کوئی ہے
 ج طرح عقد ثانی کرنے کے لئے خاص خاص صورتیں ہیں اسی طرح مستعہ بھی بہت

ہی خاص خاص صورتیں ہیں اسی طرح مستعہ بھی بہت ہی خاص خاص حالتوں میں
 جائز ہے۔ اگر مستعہ کرنا زندگی یا زنی سے ہے تو عقد ثانی کرنا اس سے کم حرام کاری نہیں ہے
 اگر خاص صورتوں میں عقد ثانی جائز ہے تو خاص حالتوں میں مستعہ بھی مباح ہے نکاح
 اور مستعہ میں اگر فرق ہے تو صرف اس قدر کہ نکاح دوامی ہوتا ہے اور مستعہ عارضی۔ یعنی

ایک محدود زمانہ کے لئے ہو نہ کہ وہ دوامی معاہدہ نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کو بذریعہ طلاق
 درمیان ہی میں فسخ کرینکی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ دوامی معاہدہ کے لئے ضروری ہے
 ہر معاہدہ میعاد معینہ اس وقت خود بخود منسوخ ہو جاتا ہے جبکہ مقررہ میعاد گزر جاتی
 ہے۔ زن منکوحہ ہو یا ممتوعہ دونوں کی اولاد ترکہ پانے کی مستحق ہوتی ہے۔ جسکی بابت

دلیل کی حاجت نہیں ہے۔ لیکن دوسرا فرق یہ ہے کہ زن ممتوعہ حق زوجیت یعنی ۱/۲
 یا ۱/۳ حصہ پانے کی مستحق نہیں۔ کیونکہ دوامی اور عارضی بی بی میں انصافاً کچھ فرق ہونا
 ضروری ہے۔ کیونکہ اگر زن ممتوعہ کو بھی وارث قرار دیں تو اسی ۱/۲ یا ۱/۳ سے اس
 کو بھی دینا ہوگا اور اس کا اثر زن منکوحہ پر پڑے گا۔ زن ممتوعہ کی اولاد بھلا اثر

زن منکوحہ کی ذات پر نہیں پڑتا۔ کیونکہ وہ زن منکوحہ کے حصہ میں شریک نہیں ہیں ہوتی
 پس ہم نے اب نکاح اعداس کی متفرق شاخوں اور صورتوں کو دکھا دیا مستعہ اور

نکاح کے فرق کو بھی بتا دیا۔ اب ہمارا آخری سوال یہ ہے کہ اگر ان خاص صورتوں
 میں جہاں ہم نے اوپر ذکر کیا ہے آپ دوامی نکاح کی اجازت نہیں دیتے تو آپ
 کو مجبوراً کوئی ایسی صورت عقلاً نکالنی ہوگی جس میں وہ لوگ جو مصیبت میں

گرفتار ہیں حرام کاری سے بچ کر شرعی حد بندیوں کے اندر آجائیں میں سچ عرض کرتا ہوں
کہ آپ اس سے بہتر صورت نہیں نکال سکتے جو خود حضرت ختمی مرتبت نے آپ کے لئے
نکال دی ہے۔ آپ ان سے زیادہ قابل اور سمجھدار نہیں ہیں اور نہ آپ کو اس کے منسوخ
کرنیکا کوئی حق حاصل ہے۔

اگر کوئی صاحب یہ فرمائیں کہ وہاں دو چار موقعہ پر رسول اللہ نے مستعہ کرنے
کی اجازت دی تھی۔ مگر چونکہ وہ صورتیں حضرت خلیفہ ثانی صاحب کے وقت میں
مفقود ہو گئیں اور لوگوں نے مستعہ کا بیجا مصرف شروع کر دیا اسوجہ سے خلیفہ موصوفہ
کا فرض تھا کہ وہ اسے سختی کے ساتھ منسوخ کر دیتے۔ میں نے پہلے بھی ادب کے ساتھ عرض
کیا اور اب بھی کہتا ہوں کہ جو صورتیں کہ رسول اللہ کے وقت میں پیدا ہوئیں یا جو صورتیں
میں نے عرض کیں ان کے واقع ہونے کے لئے کوئی خاص زمانہ معین نہیں ہے۔ ہر زمانہ
میں ویسی ہی یا اس کی مثل صورتیں پیدا ہوتی رہی ہیں اور پیدا ہوتی رہیں گی۔ ہم مان بھی
لیں کہ حضرت خلیفہ ثانی صاحب کی خوش نصیبی سے ان کے زمانہ میں ان صورتوں میں سے
کوئی صورت پیدا نہیں ہوئی جن میں کہ رسول عربی نے مستعہ کو جائز قرار دیا۔ یا وہ صورتیں
جن کو میں نے عرض کیا۔ تاہم میں گزارش کروں گا کہ حضرت خلیفہ صاحب مجدد حق کو کوئی
حق حاصل نہ تھا نہ عقل اس کو قبول کرتی ہے کہ ہر زمانہ۔ ہر وقت اور ہر موقعہ کے لئے
حرام فرمایا جاوے۔ اب رہی یہ بات کہ حضرت موصوف کے وقت میں لوگوں نے مستعہ کا
بیجا مصرف شروع کر دیا تھا اس وجہ سے خلافت آپ نے اس کو کلیتہاً حرام کر دیا ہے
جواب بھی میں ادھر لکھ چکا ہوں اور اب بھی عرض کرتا ہوں کہ کسی جائز فعل کے بیجا
مصرف نکالنے سے اس جائز اور ضروری فعل کو حرام مطلق قرار دینا کس عقلی منطقی

یا فلسفیانہ دلیل پر مبنی ہے۔ جس طرح چار یا چار سے زیادہ نکاح کا بیجا مصرف چار نکاح
والے قانون کو مسترد و منسوخ نہیں کر سکتا اسی طرح بے موقعہ منہجہ کرنے سے مستعہ والا قانون
کا عدم قرار نہیں دیا جاسکتا۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ شیعہ متعہ کرتے وقت موقعہ اور بے موقعہ کو فراموش کر جاتے
ہیں یا کوئی یہ اعتراض کرے کہ اہل اسلام عقد ثانی کرتے وقت نکاح کے اصول کو یاد رکھنا
مناسب نہیں سمجھتے تو میں آپ ہی سے پوچھتا ہوں کہ یہ نکاح ثانی یا مستعہ کے حرام ہونے
کی دلیل ہو سکتی ہے یا نہیں کسی شخص کے فعل یا ترک فعل سے معقولات عقلی پر کوئی اثر نہیں
پڑتا اصول قانون اپنی جگہ پر قائم رہتے ہیں اور ان پر عمل نہ کرنے والا خود اپنے افعال کا
ذمہ دار ہوتا ہے۔ اگر کوئی مسلمان نکاح ثانی یا مستعہ کا بیجا مصرف نکال کر شہوت پرستی
کرتا ہے تو مذہب اسلام جس نے ہر جن دقبح کو ظاہر کر دیا ہے ہرگز اس شخص کے بیجا
مصرف افعال کا ذمہ دار نہیں ہے۔ میں اس مضمون کو اس امید کے ساتھ تمام کرتا
ہوں کہ میرے وہ اسلامی بہائی جو اب تک متعہ کو حرام سمجھتے رہے ہیں اس مسئلہ پر
تحقیقی نگاہ ڈالیں گے۔ کسی مذہب کے کسی اصول پر نہیں دینا اور چیز ہے اور اس کو
سمجھہ بوجھہ کر قابلاً نہ اعتراض کرنا اور کسی مذہب پر بیجا حملے کر کے ناقابلوں کے
سامنے مولوی بن بیٹھنا اور شے ہے اور اخلاق کے قانون کو پیش نظر تحقیقات کی
دردسری گوارا کرنا اور چیز ہے۔ والسلام

قائد توحید

مفصل ذیل کتابیں مولفہ خان بہادر سید مظفر علی خاں صاحب گراتیک
آپ نے ملاحظہ نہیں فرمائیں تو اس فروگزاشت کی تلافی ضرور ہے ان کے ملاحظہ
سے ایمان تازہ ہوگا۔ جلدی طلب کیجئے ایسا نہ ہو کہ آپ کو دوسرا ایڈیشن کا اشتہار
کرتا پڑے۔

سلسلۃ الذہب | حالاً جناب زینب میں ذہ بمثل کتاب حکمی تمام ہندوستان
میں دہوم ہو گئی۔ کوئی مجلس غدا اس وقت تک مکمل نہیں

کھی جاسکتی جب تک امام حسینؑ کے ساتھ حضرت زینب کے حالات بھی نہ بیان
کئے جائیں بہت کم جلدیں باقی ہیں۔ قیمت ایک روپیہ چار آنہ ۴
گنج مقفل | ترجمہ حدیث مفصل ایلم حجت اور ظہور حضرت حجۃ کے حالات

حضرت امام جعفر صادقؑ کی زبانی قیمت چار آنہ ۴
دائع الہوم | ایک فارسی کیا اب رسالہ کا ترجمہ جس میں وہ اعمال درج ہیں

جو بزرگوں کے سینوں میں مخفی تھے اور پہلی مرتبہ طبع ہوئے ہیں قیمت چار آنہ ۴
خصر حصین | سورہ حسین کے خواص بالکل نئے ڈھنگ سے قیمت چار آنہ ۴

چراغ مجلس | مسکئی نوحوں کا مجموعہ قیمت پانچ آنہ ۵
محصول دُاک ان قیمتوں کے علاوہ ہے۔

المشاہر مولوی سید محمد حسین پشیمار جالندھر ضلع مظفرنگر

اصولیت متعہ

مملوکہ

سید شجاعت حسین نقوی شیولپورکلاں